

М. Аррани

ЧИН

ОГЛАШЕНИЯ И КРЕЩЕНИЯ В ДРЕВНЕЙ РУСИ

СОДЕРЖАНИЕ

I. Историческое введение

II. Чин оглашения и крещения в Древней Руси

1. Первое оглашение
 2. Отрицание от ереси
 3. Начало 2-го оглашения
 4. Заклинания
 5. О сроке оглашения
 6. Отрицание-сочетание
 7. Освещение воды и елѣя
 8. Крещение и помазание
 9. Одевание после миропомазания
 10. Пострижение сразу после миропомазания
 11. Хождение вокруг купели
 12. Воцерковление после крещения
 13. (Литургия и) неделя по крещению
 14. Омовение в 8-й день
 15. Заключение
-

I.

ИСТОРИЧЕСКОЕ ВВЕДЕНИЕ

Предание о крещении князя Владимира именно в Херсонесе (вопреки сомнениям историков) глубоко укоренено в душе русского народа. (Об этом свидетельствует, например, неизданная работа протоиерея Сергия Булгакова, написанная в Ялте в 1922 г., под названием «У стен Херсонеса».) По данным Лаврентиевской летописи, или летописи Нестора, святой князь крестился в Херсонесе после завоевания этого града. Однако летопись признает, что существуют и другие мнения, согласно которым Владимир будто бы крестился в Киеве или в другом месте. Эти мнения летопись считает ошибочными¹. Созданная три века спустя «Память и похвала» Мниха Иакова утверждает, что князь Владимир пошел завоевывать Херсонес лишь на третий год после своего крещения².

В своей работе «Политический фон крещения Руси»³ Анджей Поппе рассматривает многочисленные ученые труды, посвященные тому, что он называет the Cherson problem (херсонской проблемой), то есть КАК, КОГДА и ПОЧЕМУ князь Владимир принял крещение. (При этом польский исследователь вскрывает противоречивость различных подходов к этой проблеме.) Казалось бы, один пункт остается неоспоримым — ГДЕ, но А. Поппе открывает дискуссию и по этому вопросу.

Нам, литургистам, не дано входить в дискуссию о том, ГДЕ и КОГДА крестился Владимир; тем не менее мы можем заняться иным пунктом, который непосредственно не входит в область исторического исследования, а именно: КАК, то есть какими чинами и обрядами крестился великий князь Владимир.

Конечно, вопросы ГДЕ? и КОГДА? вызывают определенный интерес и у литургистов, но я полагаю, что мы можем не входить в их подробное рассмотрение. Итак, в данной статье я ограничусь лишь описанием того, как в конце X-го века оглашали и крестили язычников по чину Константинопольского Евхология.

Сегодня у нас есть довольно полное представление о принятии взрослого еретика или язычника в Византийскую Церковь: процедура эта была строгая и на подготовку к крещению уходило около двух месяцев.

Основной вопрос заключается в следующем: была ли эта процедура полностью выполнена в случае князя Владимира или ее могли сократить, поскольку дело шло о важном лице, которое уже многое знало о христианстве и христианах и обещало военную помощь, в которой нуждался оказавшийся в трудном положении византийский император?

Нам кажется, что процедура могла быть упрощена в случае княгини Ольги, которая крестилась тридцатью годами ранее, во время своего путешествия в Царьград, тем более что у императора, согласно летописи Нестора, было намерение просить ее руки. (Кроме того, и сама княгиня, вероятно, должна была желать поскорее вернуться домой.)

Что касается Владимира, то здесь все зависит от места и времени его крещения. Если (по данным летописи) крещение Владимира состоялось в завоеванном (и полуразрушенном) Херсонесе и в присутствии невесты Анны, то оно могло произойти в ускоренном порядке, и тогда срок оглашения, вероятно, был сокращен.

Но если Владимир крестился в Киеве (согласно «Памяти и похвале») за год до приезда невесты Анны и за два года до завоевания Херсонеса, тогда, вероятнее всего, Владимир прошел полное оглашение и крестился с соблюдением всех церковных правил. Мы знаем, что Анна — сестра императора — без особой радости выходила замуж за иностранца, да еще не крещенного. Полный срок приготовления к крещению должен был служить гарантией как искренности, так и серьезности прозелита и претендента на руку византийской княжны. К тому же это давало возможность временно отложить нечто малоприятное. Далее, ввиду того что некоторые киевляне уже были христианами, князь не мог на глазах своего народа хотя бы в самом малом нарушить церковные правила об оглашении. Безусловно, византийцы желали как можно быстрее получить русскую военную помощь; тем не менее подготовка большой армии требовала значительного времени, и, вероятно, прошло несколько месяцев, прежде чем русские войска смогли выступить в поход.

Опираясь на данные «Памяти и похвалы», А. Поппе предлагает следующую хронологию: в мае-июне Василий отправляет посольство, которое прибывает в Киев через два месяца — в июле-августе 987 года. (Можно предположить, что главой делегации был митрополит Феофилакт, бывший Севастийский, который мог преподать оглашение Владимиру и крестить его.) В сентябре 987 года договор был заключен и часть византийской делегации вместе с русскими послами отправилась в Константинополь. Феофилакт остался в Киеве и начал готовить Владимира (и киевлян) к крещению. Хронологически Богоявление 988 года было тем первым днем, когда можно было совершать крещение. (Следующие возможные канонические даты — это Пасха 8 апреля или Пятидесятница 27 мая, ибо крещение от Патриарха имело место пять раз в год — в Константинополе.) Итак, оглашение могло продолжаться 40 дней (обычный срок), в ноябре и декабре.

Сразу после Владимира крестились киевляне; или же они крестились постепенно: зимою — в храме, летом, на Пасху или Пятидесятницу, — толпою в Днепре. Весьма загадочен поход Владимира по Днепру весной-осенью 988 года: может быть, он шел встречать невесту? Армия Владимира — 20 000 человек — могла быть готова только в апреле-мае 988 года и, спускаясь по Днепру, она могла достичь Босфор в июне 988 года.

В январе 989 император Василий одержал победу при Хрисополе. 13 апреля 989 года русские победили при Авидосе. После этого состоялся поход на Корсунь и завоевание этого города (согласно «Памяти и похвале», на третий год после крещения Владимира).

II.

ЧИН ОГЛАШЕНИЯ И КРЕЩЕНИЯ В ДРЕВНЕЙ РУСИ

МЕТОДИКА

Мы будем описывать чин принятия и крещения взрослого язычника по рукописям древнего Константинопольского Евхология⁴. К сожалению, число таких рукописей невелико: их всего семь-восемь. Они относятся к обширному периоду: от VIII-го до XIII-го века, а точнее — к тому периоду византийской истории, который заключен между иконоборческим кризисом и завоеванием латинянами Константинополя⁵.

Эти рукописи мы начали изучать, составляя конспекты по литургике для студентов Ленинградской Духовной Академии (см.: Исторические заметки о чинопоследованиях Таинств по рукописям Греческого Евхология^{1ST}), где мы переводили извлечения только из главных четырех рукописей). (Более подробно тема разбирается в серии наших статей (их девять), печатаемых в «Orientalia Christiana Periodica» (ОСР) с 1982 года; в этих статьях мы осуществляем критическое издание оригинального греческого текста вместе с французским переводом и толкованием⁶.)

Имеющиеся в нашем распоряжении рукописи позволяют утверждать, что чины и молитвословия Константинопольского Евхология не претерпели значительных перемен на протяжении тех четырех-пяти веков, к которым они принадлежат.

С помощью простого силлогизма нам удалось сделать вывод, что, поскольку Ольга, Владимир и киевляне были приняты в христианскую Церковь

константинопольскими иереями и архиереями, над ними совершили те чины, которые употреблялись в это время в Константинополе.

Сообщение на эту тему мы сделали в 1985 году на нескольких международных форумах, посвященных святому Мефодию — апостолу славян.

А posteriori наша гипотеза подтверждается славянским Требником IX века, так называемым Славянским Синайским Евхологием. Этот, к сожалению, неполный Требник-Служебник, ясно свидетельствует, что первые славянские христиане следовали богослужебным традициям Великой Константинопольской Церкви. К несчастью, в этом Синайском Евхологии не сохранились чины крещения.

Однако неожиданно на помощь приходит Потребник Патриарха Филарета Романова, изданный в Москве в 1623—1625 гг. и переизданный в прошлом столетии. В 71-й главе этой книги сохранился весьма сложный чин принятия и крещения латинян в Православной Церкви. К нашему исследовательскому счастью, в это время Русская Церковь очень строго относилась к Латынской ереси, о которой в интереснейшем так называемом Соборном Изложении Патриарха Филарета Романова (1620 г.), напечатанном в 70-й главе (л. 4) того же Потребника, говорится:

...Всех же убо еретических вер по св. правилом св. Отец сквернейшии и лютейшии есть Латыняне папешницы, понеже всех древних еллинских и жидовских и агарянских и еретических вер ереси проклятыя и закон свой прияха и со всеми погаными языки и с проклятыми со всеми же еретиками обще все и действуют и мудрствуют...

Итак, в это время на католиков распространялись все правила принятия разных еретиков и верующих всех древних нехристианских религий. При ближайшем рассмотрении ритуалы эти оказываются ритуалами константинопольскими. (Мы их цитировали в наших конспектах «Исторические заметки...»; полностью мы их издали в: «Les Sacrements...», статья 2-я, 1983: Admission dans l'Eglise des convertis des heresies ou d'autres religions non-chretiennes.)

Ритуалы эти чрезвычайно интересны, ибо они представляют собой своего рода введение к изучению крещения, так как в них содержится множество деталей, касающихся оглашения и крещения детей.

Потребник Патриарха Филарета свидетельствует о том, что эти чины сохранились в письменной богослужебной практике Патриаршей Церкви по крайней мере до XVII-го века, а у единоверцев — до наших дней, хотя эти обряды совершались уже вне первоначального контекста⁷.

Итак, описывая оглашение и крещение первых русских христиан, мы будем следовать древнему Константинопольскому Евхологии и цитировать параллельные тексты из Потребника, ибо они суть точные переводы древнего греческого текста. Славянский перевод столь буквален, что иногда, когда переводчик не понимал смысла оригинала, становится совершенно непонятным. Однако и этот недостаток, мы полагаем, интересен для исследователя.

Разные этапы оглашения и крещения будут раскрываться в отдельных параграфах; в конце каждого параграфа мы полностью процитируем соответствующие места как древнего Константинопольского Евхология (мы будем называть его просто

«Евхологий»), так и Потребника Патриарха Филарета Романова. (Евхологий мы будем цитировать по нашим изданиям: «Исторические заметки...» и «Les Sacrements...».) Кроме того, мы будем приводить тексты из Потребника на церковнославянском языке; при этом мы будем отмечать либо параллельный греческий текст Евхология, либо оригинальный славянский текст. Когда данный текст окажется в современном Московском Требнике⁸, мы процитируем и его.

Помимо Евхология и Потребника существует богатое собрание рукописных Требников и Потребников, хранящихся в русских книгохранилищах. Они известны нам главным образом благодаря высоко научным работам Н. Одинцова, А. Дмитриевского и А. Алмазова (последний многое заимствует из работ Дмитриевского, который в свою очередь многое почерпнул из книги Одинцова)⁹.

ПРОЛОГ И ПРЕДПОСЫЛКА

Судя по древнему Евхологию, в средневековом Константинополе детей крестили лишь по прошествии нескольких лет после рождения, с тем чтобы (по совету св. Григория Назианзина¹⁰) они могли в какой-то мере понимать совершаемое над ними действие и принимать активное участие в чинах оглашения и крещения. Так было и на Руси в XI веке¹¹.

Детей воцерковляли на 40-й день после рождения — через молитвы, которые сохранились до наших дней и которые в Московском Требнике (л. 9) правильно печатаются перед крещением, а не после него. Константинопольские рукописи не содержат теперешних молитв, читаемых над родившею: чин 40-го дня был посвящен исключительно младенцам. Также не существовало главы «како младенца крестити страха ради смертного», ибо этого «страха» не было, так как непосредственно после воцерковления дети считались христианами: по определению как Евхология, так и Потребника Патриарха Филарета, они суть «некрещенные христиане»; здесь взрослые оглашенные сравниваются с младенцами, находящимися в ожидании крещения¹².

С воцерковления начиналось первое многолетнее оглашение. Во 2-е и 3-е воскресенье Великого Поста, во время литургии, Типикон Великой Церкви предписывает чтение, в котором родители обращаемого, желающие крестить своих детей на Пасху, призываются приводить их в церковь в следующий понедельник — понедельник 4-й недели Великого Поста (с тем чтобы они были приняты во 2-е оглашение). Над детьми читалась молитва «во еже сотворити оглашеннаго» и соответствующие заклинания; на протяжении четырех недель, остающихся до Великой субботы, маленьких детей, оглашенных «иже ко просвещению», интенсивно готовили к крещению. В Великую пятницу оглашенные собирались в храме Святой Ирины, где сам Патриарх, между «Тритоектой» и Вечерней с преждеосвященными, читал катехизис и совершал чин «отрицания Сатаны и сочетания ко Христу». На следующий день, в вечер Великой субботы, между вечерней и литургией, Патриарх совершал крещение и миропомазание неофитов в Большой крестильнице: в это время в храме читалось 15 паремий. Затем новокрещенные торжественно входили в храм, сопровождая Патриарха, который служил литургию Василия Великого и причащал их. Кроме пасхальной ночи, Патриарх совершал крещение в Святой Софии еще четыре раза в год: на Богоявление, на Пятидесятницу, в Лазареву субботу и в Великую субботу после утрени.

В конце мы предложим гипотетические даты начала первого и второго оглашения Святого Владимира; при этом мы будем исходить из двух наиболее вероятных дат его крещения: Богоявление или Пасха 988-го года.

Постараемся теперь реконструировать чин оглашения и крещения на Руси в X-м веке. В основу нашей реконструкции мы положим тексты, которые относятся к крещению взрослых еретиков и которые сохранились в Требнике Патриарха Филарета в чине крещения латинян.

1. ПЕРВОЕ ОГЛАШЕНИЕ

ПОТРЕБНИК (тетрадь 297, глава 71, лист 1):

Внегда же хотят приводими бывати к православней вере, предварив убо подобает сотворити того оглашенника оглашена молитвою и действием пресвитерским.

Аще будет един приходяй, аще ли же два, или мнози, по тому же образу вкупе и о всех действуется.

Первие повелит тем архиерей или иерей прекланяти колена пред дверми церковными. И знаменует приходящаго три^{жды} и глаголет молитву сию. В ней же и имя ему наречется во имя святаго его же прилунится быти памяти в осмый день.

МОЛИТВА ОГЛАШЕНИЯ

1. Благословен еси Господи Боже, Отче Господа нашего Иисуса Христа,
2. иже от всех язык избирая себе люди изрядни, ревнителя добрых дел:
3. Ты и сего пришедшаго святей твоей церкви, раба твоего ИМЯРЕК благослови,
4. и отверзи ему очи к дивных твоих чудес разумению,
5. отверзи ему уши во услышание божественных словес твоих,
6. соедини его оглашенным народа твоего (№ 6 отсутствует в славянском тексте, перевод сделан по греческому Евхологию. — М. А.)
7. яко да во время благоприятно сподобится паки бытия, одеяния нетления.

Таже знаменает его, паки трижды глаголя:

Написано быть имя его во оглашенных (в греческом Евхологии эта фраза не произносится, она является лишь указательной. — М. А.).

И паки молится молитвою сею:

8. Ты, Владыко, спасение послал еси миру святое твое слово,
9. да исполнит вся богоразумения твоего:
10. Ты изят душу раба твоего от лукаваго,

11. Ты и просвети ея, и настави на освящение Христа твоего,

12. и да не простиши духови некоему лукавому вмещению еще имети в нем.

Д. Ты бо еси един избавитель роду нашему и тебе славу и благодарение приносим Отцу и Сыну и Святому Духу, ныне и присно и во веки веков, аминь¹³.

В наших работах мы показали, что эта молитва соответствует молитве, которая читается над младенцем в 40-й день после рождения — при совершении чина воцерковления. Через эту молитву язычник вступал в категорию первого оглашения: он воцерковлялся.

Сколько времени занимало оглашение взрослого человека?

Срок оглашения перед крещением: 40 дней.

В Новгороде в XII веке: огласительные молитвы для болгарина, половца, чухонца: 40 дней; для славянина: 8 дней; молодому отроку славянину — без срока.

Тот же срок в Требнике Петра Могилы (1646, 163) (ALM 61).

ПОТРЕБНИК (л. 2) говорит об еретике, но можно полагать, что это — общая практика для всякого оглашенного:

И творит отрицание, и по отрицании даст ему иерей заповедь поститься 40 днии, прилежа молитве вечер и за утра и полудне и во всяко время церковного пения, поучая его во псалмех и в Евангелиях: преданую нам от Христа Иисуса молитву иже есть *Отче наш иже еси на небесех*, и священная веры воображение иже есть *Верую во единого Бога*, и молитву Иисусову, и некия псалмы, и тогда сподоблятися ему православныя веры.

Те же слова находятся в Евхологии в случае ариан, манихеев и сарацин, но там требовался только десяти- или пятнадцатидневный пост непосредственно перед отрицанием. Удивительно, что в Евхологии не говорится о продолжении 1-го оглашения в случае еретиков, переходящих в православную веру (создается впечатление даже, что оно продолжалось лишь один — символический — день), кроме случая манихеев и иудеев, когда говорится о некотором времени приготовления¹⁴.

ПОТРЕБНИК определяет образ научения оглашенного, а именно: беседа — один раз в неделю — с епископом или со священником:

Яко же свидетельствует о сих собора иже в Лаодикии правило 45: *Яко просвещенным быти хотящим и веру навькнути, в четверток недели возвещати епископом или попом.*

ТОЛКОВАНИЕ: Подобаает приходящего к соборней церкви, хотящаго прияти святое крещение, поучати вере прилежно, и еже аще навькнет да исповедает пред епископом или пред попом в четверток коеяждо недели, дондеже креститися: неподобаает таковых скоро крестити, преже даже веры не навькнут.

Того же собора иже в Лаодикии правило 46:

Яко подобает приемлющим в недуже просвещение, и посем воставшем, навькнути вере и ведети яко божественного дара сподобишася.

ТОЛКОВАНИЕ: И в болезни сыи аще кто воспросит крещения, да крестится, и потом аще от болезни исцелет, да научится вере, и образу веры, иже есть *Верую во единого Бога*, и исповесть пред епископом или пред попом, да познает благодати сподобитися.

Ведати подобает како достоин под началом держати приходящих от Латынь и от прочих различных ересей хотящих крестится. Приходит хотяй крестится к настоятелю и приемлет благословение, и по благословении же предаст его настоятель искусну священнику, ведущему божественная писания, и повелит ему ведати хотящаго крестится душевне и телесне.

Священник же прием его, нарицает его сына духовнаго себе, и даст ему заповедь днии 40 прежде крещения, повелевая ему приходите ко святей божию церкви ко всякому церковному пению к началу, и стояти вне церкви божию со страхом, до совершения всякаго пения церковнаго со вниманием и слезами и сокрушением сердечным о содеянных прежних своих согрешениях.

Стояти же ему сия 40 днии вне церкви в паперти, дондеже сподобится святаго крещения, а правило ему держати по 300 поклонов, да по 600 молитв иисусовых, да седмое сто богородицы, а ясти ему постное ядение единою днем, кроме суббот и недель¹⁵.

2. ОТРИЦАНИЕ ОТ ЕРЕСИ

ПОТРЕБНИК, который уже считает еретика оглашенным через чтение молитвы над язычником, все же желает использовать весь унаследованный от Евхология материал, возвращается назад и предписывает отрицание ереси перед оглашением еретика (в Евхологии это осуществляется через чтение «Libelli»):

И как будет до крещения за седмицу, тогда пришедшим им святей церкви, священник же возложит на ся всю одежду в крестильницы, сущим ту и иным верным елицы хотят, и призывает иерей хотящих крестится и поставляет коегождо их в паперти пред дверми церковными откровены имуща главы.

Яко подобает коемуждо их исповедатися яве и отрицатися своего им богомерзкаго мудрования и проклинати всяко нечестие и всяко еретичество, таже показоватися яко от всего сердца и веры прилежнѣя приобщается ко святей соборней и апостольстей церкви, кроме всяческия еретическия прелести и истинно православен христианин хочет быти.

Творит отрицание с проклятием преже вечерни или по вечерни, священнику на пред глаголющу, оглашенный же последи отвещевает на всяко слово, или восприемник его.

Аще же языка неразумет, вся сия глаголет толмачем пред церковью.

Глаголя сице:

Дальше ПОТРЕБНИК (4—16 В v): отрицание латынян и лутеран.

Здесь впервые появляется персонаж толмача, или переводчика. В Евхологии о нем говорится довольно часто, а именно — когда речь идет об отрицании ереси или исповедании веры человека, который не владеет греческим языком. О восприемнике же говорится тогда, когда крестится младенец, еще не умеющий говорить. Вероятно, Ольга и Владимир достаточно владели греческим языком и не нуждались в переводчике.

Далее ПОТРЕБНИК прибавляет три молитвы трех малых антифонов из Песенной вечерни; это доказывает древность свидетельства, содержащегося в ПОТРЕБНИКЕ, ибо еще служилось Песенное исследование¹⁶.

И вновь ПОТРЕБНИК настаивает на обучении оглашенного, на этот раз через личную беседу со святителем:

И по аминь^{sic} знаменав того отпускает, и прочее sprichtается «оглашенным». И тако святитель или священник преже особь поучив оглашенныя, и на мнозе с ними беседа и глаголя.

И потом глаголет молитву оглашенных... И преклоньшу главу приходящему, святитель же или иерей молится над ним, глаголя молитву сию в слух:

*Боже великий и великоименный, иже первую тму просветивый словом уст своих...*¹⁷

Эта молитва в Евхологии читалась только над манихеями. Она соответствует молитве воцерковления 40-го дня над младенцем или молитве над язычником.

По Амине же перекрестив того отпускает.

ПОТРЕБНИК (17) помещает именно здесь уже цитировавшееся речение, которое должно было находиться в начале первого оглашения:

И прочее проклинаяи бывает «христианин», и тако имеет («имеем» в греческом Евхологии. — М. А.) того яко некрещена христианина, яковы же суть христианыския дети хотящиеся крестити («ся» в греческом Евхологии. — М. А.)¹⁸.

3. НАЧАЛО 2-го ОГЛАШЕНИЯ

После сорока дней поста и обучения в качестве оглашенного первой категории, то есть «некрещенного христианина», кандидат оглашался 2-м оглашением; для константинопольских детей это оглашение продолжалось последние 4 недели Великого Поста; сколь долго продолжалось это второе оглашение для взрослых в X-м веке?

Для еретиков первое оглашение продолжалось только один день, ибо они читали «отрицание ереси» лишь в конце сорокадневного поста и обучения. Этот срок заменял первое оглашение (подобное недоразумение встречается уже в греческом Евхологии, когда речь заходит об обратившихся в православную веру). Поэтому следующая рубрика говорит о втором дне как о начале 2-го оглашения. Отметим, что рубрика эта касается только еретиков. Вероятно, в случае язычников, впервые принимающих веру, дело обстояло иначе.

ПОТРЕБНИК (18):

Во вторый же день тако же отрицается и оглашенным причитается¹⁹.

Розувену же бывшу убо тому и разволочену, поставляет того иерей о вечерней године пред церковными дверми к востоком, и дунув нань трижды, знаменает чело его и уста и груди, и возложив руку на того главу, глаголет молитву сию:

*О имени твоем, Господи Боже, истинный и едиnorodного ти Сына и Святого ти Духа возлагаю руку мою на раба твоего ИМЯРЕК...*²⁰

И по аминь беседует ко оглашенным и поучает их. Потом глаголет молитву сию о них:

*Боже тайных ведче, иже вся ведьи прежде бытия их...*²¹

И по аминь перекрестив их отпускает.

Далее ПОТРЕБНИК предписывает 3 молитвы верных и молитву главопреклонения из Песенной вечерни²².

4. ЗАКЛИНАНИЯ

ПОТРЕБНИК (21) говорит, что запрещения вычитывались в течение одного дня. Это неверно, так как и греческие, и древние русские источники свидетельствуют о том, что они читались несколько раз в день — до десяти раз; очевидно, в разные дни, во время второго оглашения, чтобы защитить оглашенного от возможных дьявольских искушений²³.

И паки на утрешний день отрицается оглашенный, и по заутрени поставляет иерей хотящаго креститься пред дверми церковными и дунув трижды на лице его и на очи, глаголя отрицательныя молитвы:

Запрещает ти, дияволе, Господь наш Иисус Христос...

Бог святыи, страшный и славный, иже во всех делех...

Господи Саваоф, Боже Израилев, исцеляяи всяку болезнь...

*Сын Владыко Господи, сотворивый человека по образу своему...*²⁴

И по аминь, яко же выше явлено, беседуя к ним и много поучая их, и потом глаголет молитву сию о оглашенных:

*Благослови и ныне, Господи, рабы своя оглашенныя...*²⁵

И абие перекрестив его отпускает. И егда оглашенный изыдут из церкви глаголется молитва о верных сущих в покаянии и молитве. И тем приступльшим под руку его:

Далее ПОТРЕБНИК помещает 3 молитвы верных и главопреклонную из Песенной утрени²⁶.

5. О СРОКЕ ОГЛАШЕНИЯ

ПОТРЕБНИК (25):

От святых правил о времени поучения оглашенных и тако оглашении поучаемаи. Время пождательно сотворяют, всегда приходяще к церкви и послушающе писании²⁷.

Иже в Лаодикии собора правило 44: *Яко не подобает по двою неделю великаго поста приимати на крещение.*

ТОЛКОВАНИЕ: Правило се на двое может разуметься: Первое: иже приходящих к вере по двою неделю святаго и великаго поста и постится наченшим, не сподобятся святаго крещения в великую субботу, понеже не от начала святаго поста воздержание показавше, ни довольно постившесе.

Второе: а иже прежде великаго поста нецыи приступивший к вере, и начата постится, и потом прежде даже не сподобится им святаго крещения, наста великий пост, не ожидают великия субботы, понеже прежде начала великаго поста приступиша к вере, и начата постится, и прежде скончания вторыя недели поста, скончавше реченный им пост, и таковыи сподобятся святаго крещения.

А котории дотоле не докончаша постящесе, и сим неподобает по скончании вторыя недели великаго поста креститися, но таковыи ожидают хотящих креститися в великую субботу, яко токмо тии приятии суть иже от начала великаго поста постившесе, понеже тех воздержанию совершени сушу и непостыдну.

Собора иже в Никеи вселенского перваго правило 14: *О оглашенных и падших изволися святому и великому собору яко три лета послушавшим им токмо и потом помолитися со оглашенными.*

ТОЛКОВАНИЕ: Два чина есть оглашенных: первыи убо иже в нове приходят к соборней церкви, вторыи же иже совершени быша и довольно время научишася.

И убо совершенный оглашенный аще впадется в грех, несть оставлен без запрещеня. Аще святое крещение и довольно есть всяку скверну душевную омыти, но с послушающими да причтется, и по трех летех со оглашенными да помолится купно, и в послушающих поставляется, аще же и послушаеете согрешают, из церкви отнюдь изринутся, яко же повелевает пятое правило, иже в Новей Кесарии собора.

6. ОТРИЦАНИЕ — СОЧЕТАНИЕ

(накануне крещения)

В древнем греческом Евхологии существовали два чина «отрицания сатаны и сочетания ко Христу»: один — торжественный — совершался Патриархом в Великую пятницу, другой — представлял собой сокращение первого и совершался, вероятно, только тогда, когда кто-нибудь крестился частным порядком. Лишь эта вторая форма отрицания-сочетания сохранилась в наших требниках.

ПОТРЕБНИК, в чине Латынян, сохранил полную форму Патриаршего служения. Итак, если наши русские первохристиане крестились в Великую субботу, они, без

сомнения, прошли и этот торжественный чин; а если они крестились, например, в день Богоявления? Поскольку этот чин не содержит в себе никакого элемента, относящегося непосредственно к Великой пятнице, можно полагать, что не было каких-либо препятствий, которые не позволяли бы употреблять его и накануне Богоявления или Пятидесятницы.

Согласно ПОТРЕБНИКУ, при крещении западных христиан чин этот употребляется вне всякого пасхального контекста.

Древняя русская практика (XII—XV вв.) зависела от этого Патриаршего чина; здесь каждое отрицание делилось на 5 частей, которые повторялись 3 раза: в результате выходило, что крещаемый должен был отвечать 15 раз: «Отрицаюсь»²⁸.

ПОТРЕБНИК (27):

Утешительно поучение, в приходящем времени, оглашенным ко крещению, и отрицание от сатаны и сочетание ко Христу: Егда же оглашенным приспее время сподобитися божественнаго порождения, аще случится во святую и великую пятницу, или во ино время, егда уготовятся ко святому крещению²⁹.

Отречение и сложение бываемое собранным всем оглашенным в церкви. Приходит святитель и творит «Третий час и шестый» (Тритоекти)³⁰.

И по скончании, восходит на амвон и по еже обычная пеги певцем и поклонься трем поклонь, знаменует трижды со свещею, и тако отложив амофорно [sic], знаменует трижды люди, и архидакону глаголющу: *Вонмем*. Святитель глаголет: *Мир всем*. Люди: *И со духом твоим*.

И святитель ко оглашенным глаголет: *Стоните со страхом и разрешитесь. Тожже глаголет:*

Се конец вашего оглашения.

Предста избавления вашего время.

Днесь же хотите христове вере излагати грамоту.

Харатрия же и чернило и трость бывает вам совесть и язык и образ.

Блюдете убо како исповедание рукописуете... (28—29)...

Обратитесь к западом горе руки своя имуще и еже аз глаголю се и вы глаголите...: Отричуся сатаны и всех дел его и вся службы его и всех ангел его и всего студа

его...

Дуньте нань и обратитесь на востоки доле руки своя имуще, со страхом стойте и еже аз глаголю, то и вы глаголите...:

И совокупляюся Христови. И верую во единого Бога... Чаю воскресения мертвых и жизни будущаго века, аминь...

Благословен Бог хотяй всем человеком... (ТЕВ 20 v)

Се отрекостеся диявола и сочетаетеся Христови. Писание свершися... наследуйте уготованное вам царство...

Ныне и присно и во веки веков, аминь...

Горе воздвините руки своя... О вселенском устроении... рцем вси:

Господи помилуй (3). О благоверном и богохранимом царе...

О избавлении душ наших... Яко милостив и человеколюбец...

Одейтеся и обуйтеся...

Господу помолимся. Владыко Господи Боже наш, призови рабы своя ко святому ти просвещению... (ТЕВ 20 v)

Елико ко просвещению приступите к рукоположению и благословляйтеся.

И на всех руки воскладая святитель мужа же и жены, и приходит к святой трапезе ближе и возглашает:

Яко ты еси просвещение наше...

Мир всем...

Главы ваша Господеви преклоните...

Господи спасе наш иже всем хотяй спастися и в разум истины прийти, возсияти свет разума в сердцах^{sic} наших и еже к святому просвещению благоукрашаемым, и сподоби тех бессмертнаго ти дара и совокупи тех святых твоей соборней и апостольстей церкви.

Твое бо есть еже миловати и спасати...

Миром изыдем... Именем Господним...

И абие отпускает. Таже дается время и совершается литургия (преждеосвященных. — М. А.)³¹.

И по литургии молитва округна (или «катагирон». — М. А.) в церкви, оглашенным стоящим пред церковью, диякону творящу дияконства:

Господи Боже наш сокровище вечных благ...³²

И тако предварившим убо и совершившимся всем отрицательным, совершенно последование оглашенным святаго крещения.

7. ОСВЯЩЕНИЕ ВОДЫ И ЕЛЕЯ

ПОТРЕБНИК (33 v) учит нас, что следующий чин торжественного крещения может совершаться в любое время, хотя он предназначен для Великой субботы. Вновь напоминает, что полное оглашение должно продолжаться 40 дней. Крещение может совершаться в крестильнице или на реке.

И во утрии же день приспевшу времени божественныя службы творится последование святаго крещения в 40 день в субботу.

И аще достигнет время святых и великия седмицы, самых страстей Христа Бога нашего, то оглашениям постившийся совершенно всю святую и великую четырехдесятницу, и во святую и великую субботу да сподобятся божественного просвещения или в самую святую и великую неделю Пасхи.

Преже убо действовахуся сия в субботу великую во время чтения вторых паремий, еже есть: *Светися светися новии Иерусалим*. Ныне же како случится и в кое время изволит святитель.

Приходят к церкви хотящие благоукрашати, святителю сущу на престоле святительском или пресвитеру сущу в церкви, и повелит им разрешати вне церкви или на реце, и совлещися от одежд своих. И абие сходит святитель со престола, исходит сосудохранильницею вне церкви или на реце во Иердане великия крестильницы, и одевается в белыя ризы и обувения белая обувается, воде же преди принесене и влияне в купель, и покадив ея округ, знаменав свещею трижды³³, глаголющу диякону:

Благослови, Владыко, святитель же:

Благословенно Царство... Диякон глаголет над водою: Миром Господу помолимся. О свышнем мире...

Благоутробныйи и милостивыйи Боже, испытая и сердца...

Вельи еси Господи и чюдна дела твоя...³⁴

Главы ваша... И преклоняет святитель главу над сосудом маслом держиму от кума и дунет на него трижды и знаменует рукою нань крестообразно трижды и глаголет молитву сию:

Владыко Господи Боже отец наших, иже сущим...

Таже: Вонмем: И приемля святитель спичку сущую в сосуде маслом и творит тою в воде три кресты поя: *Аллилуйя трижды с сущим ту³⁵*.

8. КРЕЩЕНИЕ И ПОМАЗАНИЕ

ПОТРЕБНИК (38 v):

Таже возглашает се: *Благословен Бог просвещая и освящая...³⁶*

И приводим бывает крещаемыйи или попом инем или дияконом, и возьмет святитель от святаго масла перстом своим и творит креста знамение на челе, и на персах, и на плечех крещаемому, глаголя: *Помазуется раб божи ИМЯРЕК елеом*

возрадования во имя Отца и Сына и святого Духа. И тогда помазуется дияконом или иным служителем некоторым по всем составом³⁷.

Внегда же помазаться крещаемому, возлагает рукавы святитель, и вместо синдона чехол бел нов возлагает на выю куму, хотяи же крестится перекрестився рукою своею, входит в купель или в реку, воде суши до персей, святитель же руку возложит на крещаемого и глаголет: *Благословен Бог просвещающа и освящающа...*

И тако крещает его святитель рукою своею, погружая трижды и возводя.

Первое погружая глаголет:

Крещается раб божий ИМЯРЕК во имя Отца, аминь.

И второе погружая глаголет: *И Сына, аминь.*

Третье погружая глаголет: *И святого Духа, аминь*³⁸.

Аще ли же случится на глубоце реце, то крещаемый вместо синдона полотном белым объемлется под пазусе по персем, крепко держаще неции за оба конца полотна того. Святитель же по преже указанному погружает его рукою своею трижды како выше писано.

И абие по крещении приемлем бывает крестивыйся рукама от кума. Вместо же синдона прикрывается преже уготованным чехлом белым в нем же пребудет до осмаго дне. И тако святитель умывая руце и рукавы отлагая, возглашает диякон: *Вонмем.* И сему возглашению бывшу, поем стиха сего: *Блажени им же отпустишиася беззакония, и им же прикрывшиася греси.* Сие же глаголется трижды. Посем дияконства малая³⁹:

Миром Господу помолимся. О свышнем мире... О мире всего... О патриарсе... О облещися силою... помазуемому... О быти ему сосуду... О сподобитися... О избавитися... Заступи... Пресвятую...

*Благословен еси Господи Боже вседержителю источниче...*⁴⁰

И по сем пою: *Елицы во Христа крестистеся, во Христа облекостеся, аллилуйя.*

ПОТРЕБНИК (40 v):

Таже помазует святитель крестившагося святым миром творя образ креста: на челе — и на очию — и на ноздрию — и на устех — и на обе уши — и на грудех — и на руках — и на сердце:

глаголя на коеждо помазание:

на челе: *Печать дара святого Духа,
аминь. Да гонзнет студа его же
первие преступив человек всюду
ношаше.*

на лице: Печать дара святого Духа,
аминь. Да откровенном лицем славу
господню зрит.

на очию: Печать дара святого Духа,
аминь. Да зрит очима свет святых
Троица^{sic} первыя доброты образ.

на ушню: Печать дара святого Духа,
аминь. Да примет ушима слышание
таинства духовнаго Евангелия
Христово яко же рече Христос:
«Имеяй уши слышати да слышит»,
да не приложится ему злое слышание.

по ноздрем: Печать дара святого
Духа, аминь. Да обонявает
божественных таин, яко да и той
будет в миро Христова благоухания и
в добровонство спасаемых, да не
обоняет прочее смрадныя первыя
льсти.

по устом: Печать дара святого Духа,
аминь. Да перваго вкуса вторым
заградит сиречь, телом и кровью
Христовою.

на персех: Печать дара святого
Духа, аминь. Да оболкеша во броня
правды противу художеству вражю
станет яко победитель непобедим.

на руках: Печать дара святого Духа,
аминь. Да будут готовы на
простертие во благотворение и на
отгребание всякаго зла.

И паки глаголют псалом 31 весь до конца: *Блажени им же отпустишися греси.*

Вероятно, при крещении первых русских христиан употреблялся простой константинопольский обряд, состоящий из пяти помазаний на голове (на челе, очесех, ноздрех, устех и обоих ушесех); при этом единожды произносились слова: «Печать дара Духа святого»⁴¹.

9. ОДЕВАНИЕ ПОСЛЕ МИРОПОМАЗАНИЯ

ПОТРЕБНИК (41 v):

И возлагают на крестившегося крест с гойтаном, яко же истиннии християне имут обычай еже носити на себе знамение спасительных христовых страстей на прогнание всякия неприязненыя детели, себе же на сохранение души и телу⁴².

И тако одеваает того в срачицу глаголя: *Одевается раб божии ИМЯРЕК одеянием веселия... Да возрадуется душа моя о Господе... Владыко Господи Боже наш иже образом своим...*⁴³

10. ПОСТРИЖЕНИЕ СРАЗУ ПОСЛЕ МИРОПОМАЗАНИЯ

В древнем Евхологии существовали разные чины пострижения волос и бороды; между ними — и пострижение младенца, но оно не было связано с крещением. В современном греческом Евхологии, так же как и в Требнике, пострижение имеет место после омовения в восьмой день после крещения. По свидетельству Симеона Солунского (см. ниже), обычай стричь волосы сразу после крещения, не дожидаясь восьмого дня, существовал и в Византии.

ПОТРЕБНИК (42 v):

И посем постригает его крестообразно глаголя: *Постригает раб божий ИМЯРЕК власов главы своя во имя Отца... Рецем еси зань: Господи помилуй: трижды ко всякому пострижению.*

И прием мало воску теплаго и вклеплет в онь власы отрезанные и тако сохранит их в стену церковную аще будет каменна церкви, аще ли древяна, то за олтарем вкопают в землю...

Мир всем... Главы ваша...

*Господи Боже наш, иже от исполнения купельнаго твояа благодати...*⁴⁴

ПОТРЕБНИК (43):

Таже возлагает нань кукол глаголя: *Одевается раб божий ИМЯРЕК в кукол незловия во имя Отца...*⁴⁵

11. ХОЖДЕНИЕ ВОКРУГ КУПЕЛИ

Древний чин торжественного входа новокрещенных в храм вместе с Патриархом для совершения божественной литургии здесь заменяется малозначительным ходом вокруг купели, возможным, между прочим, только при малом числе неофитов.

Посем же обходит святитель святую купель трижды, последующу ему и восприемнику с новокрещенным. И приемлет его восприемник за десную руку, и синдону возложена быти на выях их связуему, поющим всем трижды: *Елицы во Христа крестистесь, во Христа облекостесь, аллилуия.*

12. ВОЦЕРКОВЛЕНИЕ ПОСЛЕ КРЕЩЕНИЯ

Здесь ПОТРЕБНИК помещает чин воцерковления, который в Евхологии служил началом первого оглашения в 40-й день после рождения для детей, которые должны были еще на протяжении долгого времени ожидать крещения.

Святитель же ведет новокрещенного ко святому олтарю и повелит ему поклонится трижды и целовати устнами по обема странами святых дверей. Аще будет мужеский пол, то вводит его во святый олтарь северными дверми и приложит ко святому престолу устама его по подобью целования и поклоняется с ним. Аще ли же будет крещаемо женский пол, то не вводит во святый олтарь, но прикладывает ко святым образом на святых дверех. И сему бывающу глаголет к себе святыи: *Ныне отпуцаеши...*⁴⁶

Поучение восприемнику и новопросвещенному: По сем иерей поставляет новопросвещенного близ святых царских дверей и вдаст того куму, сиречь восприемнику, предлагая поучение: *Яко же его приял от святых купели очищена божественным порожением от всех прежних прегрешених...*

Новопросвещенного же... глаголет: *О чадо, внимай же глаголю ти: Во Христа крестился еси, во Христа облечися. Ему же буди всегда угодная творя во вся дни живота твоего, в православной вере твердо пребывая, в добродетелех житие совершая, к духовному отцу послушание и повиновение имея. Никогда же отлучайся церковнаго правила кроме великия нужда, но прилежным тщанием буди всегда упражняся в молитвах и воздержании, и во время пощения не унывай. Руце простирай к милостыни требующим и ко святым церквам и ко убогой чади елика сила. Правду и любовь имей ко всем человеком. Но имей никако же в сердце своем ни гордыни ни тщеславия, но все благое твори в смиренномудрии и в чистоте телесней и в покаянии. Всегда во уме имей смертныи час и воскресение мертвых и страшное второе христово пришествие и воздание комуждо по делом: грешником огонь неугасимый и червие неусыпающие и тма крошечная и иныя многообразныи муки неимуци конца. А праведников царствие небесное и прочая благая в бесконечней жизни. Их же уста человеческая не могут изпещи, яже уготова Бог любящим его.*

И по поучении довольне. Бывает ектения: в ней же поминают царя и святителя и восприемника с новокрещенным. По сих же и отпуст.

13. (ЛИТУРГИЯ И) НЕДЕЛЯ ПО КРЕЩЕНИЮ

Литургия и последующее причащение новокрещенных — это один из необходимых элементов таинства просвещения вместе с крещением и миропомазанием. В эпоху ПОТРЕБНИКА связь между этими тремя таинствами стала слабее. Вероятнее всего, при крещении первых русских христиан еще соблюдалась древняя практика.

ПОТРЕБНИК (44 v):

Достоит же ведати яко аще будет тогда Литургия, предходит новопросвещенныи на великом переносе держа бо обеих руках по свеще, и причащается святых таин Христа Бога нашего.

И по отпусту исходит к дому тако же держа свещи провожающим его своим ему, и на всякий день приходит к церкви тако же держа свеща горящи, на вечерню и на утреню и на литургию, даже до осмага дне, во всех седмих днех, в молитвах и благодарении и в воздержании пребывая, и мяс не яды ни лица измывая⁴⁷.

14. ОМОВЕНИЕ В 8-й ДЕНЬ

ПОТРЕБНИК (45):

Последование омовению святого мира: во осмыи же день приходит восприемник с новокрещенным в церковь к священнику и бывает исследование омовению святого мира. Священник же преже разрешит иже вместо синдона чехол его же имать на себе новокрещенный. И начинает иерей: *Благословен Бог наш... Царю небесный... тропарь...*

*Иже избавление согрешение...*⁴⁸

И прием губу чистую или бумагу новую и намочив от воды отмывает... отирает чело, уши, очи, и прочая уды его идеже помазано бысть святое миро, глаголя: *Крестился еси, просветился еси, освятился еси, омылся еси, во имя Отца...*⁴⁹

*Благословен Бог просвещающая и освящающая всякаго человека...*⁵⁰

*Владыко Господи вседержителю Боже наш, иже ради купели...*⁵¹

Мир всем... Главы ваша...

*Одеявшись в тебе Христа Бога нашего...*⁵²

Таже бывает отпуст.

ПРИЛОЖЕНИЕ: Из чина священного венчания на царство первого русского царя Иоанна Васильевича IV

(из церковного Устава XVI в.)

И тогда снимает со главы царский венец

и поставляет его на златом блюде и велит держати братю ж своею...

И потом приходит царь хотяи помазатися, вне дверей стоя,

и святитель его похризмить, сиречь помазует святым миром:

на челе, и на обою оушиию, а на персех, и на плещю,

и на обою рюкю — на дланех и от дрюгия страны, —

глаголя на коеждо помазание:

Печать и дар святого духа. Аминь.

И потом святитель приемлет вамбак чист,

и отирает святая она помазания,

да не како что от сего на землю падет,

и съжизает к месте съкровенне во олtare.

И тако пребывает до осмаго дне не омывен.

Та же глаголет:

Пристюпи царю, аще достоин, помазанныи причаститися.

И абие причастит его.

И тогда прииме царский свои венец возлагает его на главию.

И приемлет скипетро в десную рюкоу.

Отходит радуясь и благодаря бога,

сподобльшаго его таковой страшной божественной таине,

по томю ж пути на царское свое место к десней стране.

И имее оу собю царь ручник платянь чистъ

и сим обрысоватися, сиречь оутиратися, или ясть или пиеть.

Не омывати никако же до осмаго дне.

В осмыи ж день окупався якож и преж,

налагает дрюгая одеяния на ся.

Первое ж в немъ же бе испирает, сиречь омывает в реце,

со всякимъ страхом, яко да ничто от сих,

от не внимания попираемо бюджет ногами или инем нечим.

Сия дозде. Святитель же совершивъ божественую слюжбю...⁵³

15. ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В заключение предлагаем гипотетический календарь крещения Святого Владимира:

а) Если крещение Владимира имело место в Богоявление 988 года: Отрицание Сатаны и сочетание ко Христу — 5 января; начало 2-го оглашения — Рождество 987 (2-е оглашение продолжалось по крайней мере 10 дней, так как заклинания читались 10 раз);

1-е оглашение (в продолжение 40 дней) — с 15 ноября (Типикон Великой Церкви XI-го века не говорит о рождественском посте, но, вероятно, он уже соблюдался монахами Студийского монастыря).

б) Если Владимир крестился в ночь на Пасху 7/8 апреля 988 г.: Отрицание-сочетание имело место накануне — в Великую пятницу;

2-е оглашение началось, согласно правилу, в понедельник 4-й седмицы Великого поста — 12 марта,

1-е оглашение началось приблизительно 40 днями ранее, быть может с мясопустного воскресенья — 12 февраля; или с воскресенья Блудного сына — 5 февраля 988 г.

Рим, 26 января 1988.

¹ Се повести временных лет. Лаврентиевская летопись (древний текст летописи Нестора). Полное собрание русских летописей (PSRL). Спб., 1846. Т. 1 (LET).

² Зимин А. Память и похвала Якова Мниха и житие князя Владимира по древнему списку // Краткие сообщения Института славяноведения (KrSoobInstSlav), 1963, 37, 66—73 (PAM).

³ Poppe A. The Political Background to the Baptism of Rus. Byzantine-Russian Relations between 986—89. *Dumbarton Oaks Papers*, 1976, 30, 195—244 (POP).

⁴ Как правило, греческий Евхологий включает славянские Служебник, Требник и Чиновник.

⁵ Цитируемые здесь греческие рукописи:

BAR (IST: EB): Sancti Marci: Barberini 336 (III 55/77) VIII s.;

POR (IST: EP): Porfirij: Len. GPB 226, X s.;

BES (IST: EB): Bessarion: Grottaferrata G.b.I, XI s.;

COI (IST: EK) Stratigios: BNP Coislin 213, XI s.;

SIN (IST: EC-959): Sinai 959, X s.

Кроме того, см. неполное издание BAR и BES в:

GOA (IST: EG): Goar J. *Euchologion sive Rituale Graecorum*. 2-е изд. Venetiis, 1730; а также: SIN, COI, BES и других:

DMI-OP2: Дмитриевский А. Описание литургических рукописей, хранящихся в библиотеках Православного Востока. 2: Евхология. Киев, 1901.

KRA: Красносельцев Н. Сведения о некоторых литургических рукописях Ватиканской библиотеки (с приложениями). Казань, 1885.

См. современный греческий текст некоторых чинов:

ZER (IST: EA): Zerbos S. *Mega Euchologion*. Ventiis, 1862 (Athinai, 1970).

⁶ См. также наше описание этих и других рукописей в: Арранц М. Как молились Богу древние византийцы. Суточный круг богослужения по древним спискам Византийского Евхология. ЛДА, 1979 (КАК).

⁷ Потребник Патриарха Филарета Романова. Москва, 1623—1625 (переиздание Типографии единоверцев — Москва, 1877) (POT).

⁸ Требник. М., 1956 (TEB = IST: EM).

⁹ Одинцов Н. Порядок общественного и частного богослужения в древней России до XVI века. Спб., 1881 (ODI).

Дмитриевский А. Богослужение в Русской Церкви за первые пять веков // Православный собеседник. 1882—1883 (особ.: 1883, II, 345—374) (рецензия на ODI) (DMI-BO5).

Он же. Богослужение в Русской Церкви в XVI веке (с приложениями). Казань, 1884 (DMI-B16) и (DMI-PR1).

Алмазов А. История чинопоследований крещения и миропомазания (с приложениями). Казань, 1884 (ALM-KRE).

¹⁰ Migne. PG, 36, 400.

¹¹ Митрополит Иоанн (+ 1080) на вопрос: «Можно ли крестить новорожденное дитя, если оно больно?..» — отвечает утвердительно, но прибавляет: «...относительно здорового дитяти Отцы повелели ожидать трех и более лет...» (Русская историческая библиотека. VI. Правила митрополита Иоанна, I. Спб., 1880. 1—2: DMI-B16 265, ALM 62).

¹² Потребник (гл. 71, л. 17 v): «И прочее проклиनावьи бывает „христианин“, и тако имеет („имеем“ в греческом Евхологий. — М. А.) того яко некрещена христианина, яковы же суть хрнстияньския дети хотящаяся крестити («ся» в греческом Евхологии. — М. А.).

Cf.: «christiani non-baptizati» sicut pueri christianorum:

B1/III: Manichaei: IST 25; OCP 49, 63;

B1/III bis: item Manichaei: IST 25; OCP 49, 67;

B1/II: Hebraei: IST 28; OCP 49, 71.

¹³ B1/IV: «Oratio ad faciendum ethnicum catechumenum»: IST 29; OCP 49, 82; BES COI (DMI-OP2 1027), etc; GOA 283.

¹⁴ Cf.: C1: admissio Arianorum: IST 22; OCP 49, 56;

B1/III bis: admissio Manichaeorum: IST 24; OCP 49, 64;

B1/VI: admissio Sarracenorum: IST 28; OCP 49, 77.

См. общую схему в OCP 49, 86—90.

Чины присоединения магометан, евреев и язычников находятся в славянорусских рукописях XV—XVI вв.: Солов. 1085, л. 113 v и 187 v; Солов. 1099, л. 41 v; Солов. 1090, л. 220 v. Синод. 371, л. 192; Синод. 373, л. 26; Синод. 377; Синод. 280, л. 115 (ALM 118).

¹⁵ Еп. Нифонт (+ 1156): «Оглашенным не давалось ни мяса, ни молока» (Рус. ист. биб., 7, 1, Спб., 1833, 33) (ALM 101).

По Требнику Петра Могилы (1646 г.), сначала подобает разузнать, действительно ли обращающийся с чистым намерением желает вступить... После этого акта обращающийся уже становился оглашенным в продолжение 40 дней. Но если... магометанин или еврей, то... прежде обряда самого оглашения за неделю он должен дать подробное отречение от своей веры... а на другой день... дается ему общее испытание в изучении истин христианской веры... Чин этот... остается действующим в настоящее время (ALM 119).

¹⁶ КАК 266; OCP 44(1978) 120; BAR BES etc; GOA 35.

¹⁷ B1/III:1: OCP 49(1983) 66.

¹⁸ Cf.: «christiani non-baptizati» sicut pueri christianorum:

B1/III: Manichaei: IST 25; OCP 49, 63;

B1/III bis: item Manichaei: IST 25; OCP 49, 67;

B1/II: Hebraei: IST 28; OCP 49, 71.

¹⁹ Cf.: ingressus in (secundum) catechumenatum:

B1/III: Manichaeorum: IST 25; OCP 49(1983) 64;

B1/III bis: item Manichaeorum: IST 25; OCP 49, 66;

B1/II: Hebraeorum: IST 28; OCP 49, 71;

B1/Sarracenorum: IST 29; OCP 49, 79.

²⁰ IST 45; B2:1: OCP 50(1984) 51—2; BAR 174, BES 49, etc; cf. этот чин в современной, обычной, форме в самом POT: гл. №6, л. 104; ТЕВ 13; GOA 275; ZER 130, etc.

²¹ VES XIII: молитва оглашенных на Песенной вечерни: КАК 268; ОСР 44(1978) 123; GOA 36.

²² Молитвы верных на Песенной вечерни: КАК 269; ОСР 44, 124; GOA 37.

²³ Каждая из заклинательных молитв в Древней Руси читалась во время оглашения не единожды, а десять раз: Русская историческая библиотека. Спб., 1880. Т. 6. С. 26: рукописи Соф. № 1176, л. 153; № 1173, л. 353; Синод. 132, л. 520; Солов. 476, л. 373 (ALM 184).

²⁴ См.: ТЕВ 14; IST 46; В2: 2, 3, 4 В3: ОСР 50(1984) 55; ср. обычный чин: РОТ гл. 16, л. 104 v; GOA 275; ZE4 131.

²⁵ ORT XII: молитва оглашенных на Песенной утрени: ОСР 47(1981) 130; GOA 45.

²⁶ ОСР 47, 131; GOA 45.

²⁷ Cf.: В1/III bis: *admissio Manichaeorum*: IST 25; ОСР 49 1983 67.

²⁸ То, что старые литургисты ошибочно приписывали западному влиянию. См.: Русская историческая библиотека, 6, 35: рукописи Синод. 132, л. 527; Солов. 476, л. 373 (ALM 208).

Современная практика плюновения на диавола, согласно Евхологию, в Древней Руси не существовала: Синод. 347; Соф. 526, л. 99 (ALM 212). Плюновение появляется в XV в.: Соф. 836, л. 162 v., № 839, л. 71; Солов. 1086, л. 234.

Другие древние «особенности» (зависящие от Евхология): поклонение без произношения слов: Солов. 1086, л. 234, № 1085, л. 177 v., № 1107, л. 51 v (ALM 214). «Обещеваеши ли ся Христу? — обещаваюся и верую во единого Бога Отца...» (ALM 239). Почти так же и в Требнике Львовского епископа Гедеона Балавана (в Стрятине, 1606 г.).

²⁹ Cf.: В4/II: ОСР 50(1984) 372...; IST 49...; KRA-PRI 121-5; cf. обычный краткий чин в РОТ: гл. 16, л. 107 v.

³⁰ См. Тритоекти в Великую пятницу: КАК 236, ОСР 43(1977) 88.

³¹ Преждеосвященные в Великую пятницу: ОСР 47(1981) 368; см. КАК 304.

³² См. молитвы литии в сосудохранилище и в великую крестильницу после Песенной вечерни: КАК 270, ОСР 44(1978) 125.

³³ Cf.: IST 56; ОСР 51(1985) 74; cf. ТЕВ 21; cf. обычный чин: РОТ гл. 16, л. 109.

³⁴ ТЕВ 23 v; IST 58; В5:1: ОСР 51, 79.

³⁵ IST 62; В5:3: ОСР 51, 85; с вариантами: РОТ гл. 16, л. 12 v; ТЕВ 26 v.

³⁶ ТЕВ 26 v; IST 62; ОСР 53(1987) 65.

³⁷ ТЕВ 26 v; IST 62; ОСП 53, 65 & 67; другой чин с 17 помазаниями: РОТ гл. 16, л. 113; ОСП 53, 67: сноска 7.

³⁸ IST 63; ОСП 53, 70 & 72; cf. ТЕВ 27.

³⁹ IST 63; ОСП 53, 79; в ТЕВ нет ектении.

⁴⁰ IST 63; В5:4: ОСП 53, 79; ТЕВ 28.

⁴¹ Об этом константинопольском чине см.: IST 63; ОСП 53, 78 & 84 & 89. О более сложном русском чине см.: ОСП 53, 87—8. Современный же чин, введенный Патриархом Никоном по греческим изданиям: ТЕВ 29; ОСП 53, 85.

⁴² Этого чина нет ни в Евхологии, ни в ТЕВ, ни в гл. 16 самого РОТ.

⁴³ РОТ гл. 16, л. 115 v. См. другие тексты в ТЕВ 28, где одевание бывает перед помазанием. Чин одевания отсутствует в древнем Евхологии.

⁴⁴ РОТ гл. 16, л. 116. См. подобные чины и тексты после омовения и перед пострижением в 8-й день после крещения: ТЕВ 33 v; IST 68; В7:2a: ОСП (в печати): Les Sacrements...9. Так же и в РОТ гл. 16, л. 118: омовение в 8-й день после крещения, без пострижения.

⁴⁵ РОТ гл. 16, л. 16 v. Этого чина нет ни в ТЕВ, ни в древнем Евхологии; однако см.: «Разговор...» Симеона Солунского: Migne, PC, 155; ОСП: Les Sacrements... 9.

⁴⁶ РОТ гл. 16, л. 117. См.: Чин воцерковления на 40-й день после рождения младенца, бывающий всегда перед крещением — по древнему Константинопольскому Евхологию, согласно которому девочки тоже вводились в алтарь: IST 43; ОСП 49(1983), 294; cf. ТЕВ 10 v и РОТ гл. 16, л. 119 v.

⁴⁷ Ср. РОТ гл. 16, л. 117 v; ОСП 53, 100.

⁴⁸ РОТ гл. 16, л. 118 v; ТЕВ 31; IST 68; В6:1: ОСП Les Sacrements... 9.

⁴⁹ РОТ гл. 16, л. 118 v; ТЕВ 32 v; нет в древнем Евхологии.

⁵⁰ РОТ гл. 16, л. 115 v; IST 68; ОСП Les Sacrements... 9; нет в ТЕВ.

⁵¹ РОТ гл. 16, л. 119; ТЕВ 32 v; IST 69; В6:3: ОСП Les Sacrements... 9.

⁵² РОТ гл. 16, л. 119; ТЕВ 32; IST 69; В6:4a: ОСП Les Sacrements... 9.

⁵³ Барсов Е. Древнерусские памятники священного венчания царей на царство. М., 1883. С. 63.

См.: Покровский Н. Чин коронования государей в его истории // Церковный вестник. 1896. № 19. С. 600—608.